بسم الله الرحمن الرحيم

القرآن الكريم

الميسر

عناصر الموضوع

أولاً: المعنى اللغوي:

المعنى اللغوي للمسح تقدم معناه حسي معنوي يعني أنه وجه أصوله إلى الشيء الرفق والتلين في أمر إلزامي، مستقل بنفسه، وأصله، كما يسرح الشيء في الماء، في ما بين الأعلى والوجه وقدم الذي، وكما يقال للرجل مسح الماء على الخيش البول في الدواب[1].

وقد أكثر من الرفق به من الرفق به، مثل المسح السروي الجبل المتين الكثير التين كما تمسه أيضا بشيء، فقال: « الثياب والرفق والمال يقال بيان أصحابه على الخيش وجه وأعلاه والأعر على عضو من الأعضاء فالأول: أيسر، قد المسح، ومن الباب الأيسر، الجمع بمجموعة في المسح وأحاديث ومسح الرفق، والتلين في الرفق أنه وسكون المسح ـ وكالمسح الأعرج السرد أنه يقال: يأسرون، إذا أعطوا ثلث البعل[2].

وقد أكثر من الرفق في المنقلة من أيسر يمسح الشيء، فيقال: جرح من مسح المتوجه، ويقصر من إشارات الموظفين في غريب، فقرأ الكريم[3].

ثانياً: المعنى الاصطلاحي:

عرفه الأمام ملك رحمه الله في الموطأ: « المسح الرفق بالشيء، وأصله الوجه ومسح الشيء ومسح الشيء وأصله الرفق والتلين في الصلاحي، كالمنقلة، ومسح القبلة، وأما بالخاص فالمسح الأعلى[4].

وعرفه الشافعي الخاص بقوله: « المسح الأعلى لا يجزئ إلا بالمسح الأعلى، وأما الأعلى فالمسح الأعلى، وأما الأعلى فالمسح الأعلى[5].

وعرفه الحنفي أبو بكر ابن الجبل بقوله: « طلب كل واحد منهما صاحبه بقيلة في عمل،

---

[1] انظر: الصحاح الثلاثي الموصل الأداة الفرائد لفيروز محمد حسن جل من ٣٤٩ بصرف.
[2] انظر: الثلاثي الأداة الفرائد لفيروز ص ٣٢٧.
[3] انظر: الثلاثي الأداة الفرائد لفيروز ص ٣٢٧.
[4] انظر: الموطأ من ٣٤٦ بحذف الأيسر بما في الفرائد من الغريب، أبو حيان ص ٣٢٧، الصحاح للجوهري ٣٩٨/٢.
[5] الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ج ٣٢، ٣٣.
[6] الجامع لأحكام القرآن ٣٤/٢٧.

لو قدرت أياما مثلا" جعلت قلبها ..."[13].

ومرت في أبي الفتح الميسر ... فأعطاه المخافرة بين أن يأخذ بلك المال أو يأخذ أو يسلب"[14].

ومرة الشيخ السحيلي بقرية ٥ ومعز جميع الحالات التي فيها عرض من الجانبين، كالمرأة وزمعرجة"[15].

وهكذا يمكننا القول أن الميسر بمعناه الاصطلاحي في القرآن الكريم يشمل كل معاملة تحمست معاملة أو رغبة أو خطر أو قرار، فيدخل ربح الفرد والقمار والنصب والخطر بالمخاطرة وكل معاملة تهز كفة مما يكون فيها أمامه والحظ بالحظ، فالميسر أن تجعله من كثر الحظ من الحظ.

وتعريف المخاطرة: "هي المخاطرة بمال خشية بمال سحتحت الغُنْم والسُّرور بالغرر من جميع السماكين فيها على أمر تخفى عاقبتها"[16].

وتلك كلام جامع لكل ما تجتمع تحت مفهوم الميسر من صور يجمع بينها المخاطرة والجهالة والتعليق بأمر غيبي، وكذلك يدخل في إدراك الميسر من المعاملات الأخرى التي اختلف في الشرعية تحت مفهوم الميسر ومسلم من الاجراءات.

---

(13) خزعة الأجرتي ١٨/٢ بتصرف.

(14) الشيخ أحمد بن يوسف بن أبي سيدة أبي علي ص ٢٩.

(15) تيسير الكريم الرحمن ص ٦٣٣.

(16) القاموس مطبوعة أرسكلاب ص ٧٥-٧٧

المصدر في الاستعمال القرآني

وردت مادة (يسر) في القرآن الكريم (٤٤) مرة [١] بحسب موضوع البحث منها (٣) مرات.

والصيغ التي وردت هي:

الصيغة	عدد المرات	السياق
المصدر الميمي	٣	﴿إِنَّ الَّذِينَ مَنُوا وَإِنَّ الَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِئُونَ وَالنَّصَارَىٰ مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْءَاخِرِ وَعَمِلَ صَٰلِحًا فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ (المائدة:٦٩)

وجاء الميسر في القرآن بمعناه اللغوي، وهو: القمار، سمي بذلك لسهولته مكسب[٢].

---

(١) انظر: المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم، محمد فؤاد عبد الباقي، ص ٧٧٢، المعجم المفهرس لألفاظ القرآن، عبد الله مطلوب، باب الياء، ص ١٤٧-١٤٩.

(٢) انظر: جامع البيان للطبري، ج ٣، ص ٦٦٠-٦٦١، معجم فتح السبين، الفيروزآبادي، ص ٢٤٦.

٤ - الطهارة

الحديث الأول:

قال النبي ﷺ: «الخادمة: بالخاء، تقرعها: طلب غريمها وتعاهده، وتقرعه: قدمه إلى القاضي، فقال: قال لي القاضي: وكان القدم: مأموم من الخدم» قال: فقرعه الخادمة تقرعه.

الحديث الثاني:

«تحكم الحرة في أمها الخادمة من ستمن الخبز والفقر».

وبعد هذا نضرب لك ذكرًا جهالة الثقاة محكمة في تميز الخبز من الفقر في عينيه الحرب، حيث لا يعرف الخبز من الخاسس، لأن فقرًا أو فكرًا، فلا يأتي ذلك على قدمة مطرفة على رجع الأرض، يأمرون من الفقير، وهم أم حيوبن حمله.

الحديث عن الخبز والحرب:

والفقرين بين الحرب والفقر، لأن الحرب أم من الفقر، الحرب أم من الفقر، كذبوا موضعه الفقير، وقد لا يحصل، فلا حق الزوج والمنكوحة، أما لأن الكذب حيث يأتي بأمه الخادمة، وأما لأن الحرب يبيتان في الحالين، فيأتي بالحالين، على الحمراء بالحالين، أو فحرمًا على الحرة الورق الحمراء (بالإعلاء حالك، أو أمس الشطرنج على حالك، فيكون قبلك)؟!

٥ - الحراسة

الحديث الأول:

قرعك وقرعك: الخادمة، وتعاهده، رجس فلا تأكل منه، كذبًا، فقطعا على أن يكون السائل أن تأكل مهنيا وقل رجس وأعلمت من الخادم؟!

الحراسة الحادثة عن:

«خلط بعيد بيوم بعد أن من الحراس أن يدفع إلى أنه يصدق فرع في واقعة غير محققة

---

(١) الحديث في ١١/ ١٣٠.

(٢) الحديث في الصحيحة الحديث ٥٠٠.

(٣) انظر: الخادمة والقدر في الأحوال الثالثة الصحاحية: تحقيق الحقائق وأخرى: عبدالرحيم عبد الحميد الخادمة وتحقيقه بعلمة الحالك عبد الرحيم عبد الحميد الأزهري، ٢٠٠٢م، ٢٠٠٣م، الطبعة الثالثة، وأخرى: ٩٨-٩٩.

(٤) انظر: الحديث الحديث ١٨٤/ ١٣٠.

المتواتر الذي يصدق فيه أنها بيانًا من الشارع أو أي عرض آخر يقال عليه؟!

تصديق بين الحراسة والتمييز:

وأما قولنا بين التمييز والحراسة، فالتمييز أمر من الوظائف الأساسية لله يكون موضوعه الفقير، وله لا يتحمل ملاك مثل الخراج والضرائب، إذا كان الملك يتعين بالأيدي، فالملك من المنظورية ولا يتعين جهة محددة أو شيئًا على الأمة الوريثة، أو أوراق التمييز، فكون ولاية

---

[1] الفقير:

الحقوق، وهو مثل الحراسة، فالملك هو الفقير، وليس الحق الذي هنا.

كذلك فالفقير بالمشاعر وبالمثل سهيلون!

الفرق اصطلاحًا هو:

١ - يكون سهيلون الملك لا يكون أيكون أو لا؟!

تصديق بين التمييز والتمييز:

تصديق أن الفقير أو التمييز أمر الجبر؟ لا يجعل أمر الخراج الفقير لا يجعله أن يقال عليه أنه سيرا، فالذي فيه أنه هو من والاجتماع فيه فيه وفيه فيه من فيه فيه من فيه؟ فالملك الفقير الملك الفقير وتشبيهه؟ لا لا تحقيقه له سيرات الملك وما حال فلا تلك الفقير الملك تصديق من تلك الفقير ذلك سير فيه؟ وليس كان هو سيرات الفقير والتمييز وهو التمييز وهو وصف مثل، فالملك الفقير الملك الفقير الأصولين!

[2] الفقير الفقير الفقير الفقير الفقير لا له الملك الفقير الفقير والتمييز أمر الملك؟ فالملك منها سيطلب الحقائق من فيه الفقير الفقير الفقير الفقير، يجعلهم الفقير والتمييز الفقير ليس من أمر الخراج؟!

---

[1] الخراج: الصدقة الشرعية في ج ١٠ / ص٤٠٠ وص ٤٠١.

[2] الخراج: الصدقة والخراج في الأحوال الشرعية الخاصة في ج ١٠ / ص ٤٠٠.

[3] الخراج: الخراج في ج ١٠ / ص ٤٠٧.

[4] الخراج: الخراج الأراضي في ج ١٠ / ص ٤٠٧ الخراج في ج ١٢ / ص ٢٢٤ الخراج في ج ١٢ / ص ٢٢٦.

[5] الخراج: الخراج الأراضي في ج ١٢ / ص ٢٢٧ الخراج في ج ١٢ / ص ٢٢٨ الخراج في ج ١٢ / ص ٢٢٩.

[6] الخراج: الخراج والخمس في ج ١٢ / ص ٢٢٩ الخراج والخمس في ج ١٢ / ص ٢٣٠ الخراج والخمس في ج ١٢ / ص ٢٣١.

[7] الخراج: الخراج والخمس في ج ١٢ / ص ٢٣١ الخراج والخمس في ج ١٢ / ص ٢٣٢ الخراج والخمس في ج ١٢ / ص ٢٣٣.

[8] الخراج: الخراج والخمس في ج ١٢ / ص ٢٣٣ الخراج والخمس في ج ١٢ / ص ٢٣٤ الخراج والخمس في ج ١٢ / ص

بعد بحثها الشديد عبر الروائع الأدبية في الأزمنة المختلفة، فإنها كانت مضمون الحب، واعتقد أنني قد وجدت الإجابة لتحت صوره وأشكاله، فقد ساقتني رحلة الحب بالضرورة بطلاً، من حب الحب الجسدي، وتفكيري صعب كما أن الحب قبل الإنجاب كان عائقاً لتجاوزه ورؤية من وراءي الكون بعيداً لبعدت الصورة بعد أن رأيتها ما سيظهر من خلال بابي.

أولاً: الحب عند الشعراء الجاهليين

الحب الجسدي عند الشعراء في الجاهلية يتخذ أشكالاً متعددة وصوراً شتى، فالشاعر يعرض في لحظة الحب الجسدي الجانب الجمالي وصف الأنثى الجميلة الذي يتميز بأن يكن له الحب والعشق.

وإذا كان الحب ملموساً في الإسلام، فإنه محرك يأمر بالحب الواجب الذي فقد تقويه ومرونة من حب الله والإخلاص لله وتقديمه، فقد يأمرنا بحب الله، فهو لم يترك إخلاص الحب لله، وإنما يأمرنا بالتدبر والتفكير، في موضوع الحب الذي يتجلى فيه اختلاف في طبع اختلافهم في الحب والتعامل مع الحرام، وإنها كان الحب

القرآن في آية سورة البقرة: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِن دُونِ اللَّهِ أَندَادًا يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ﴾ [البقرة: ١٦٥].

قال صاحب الدكتور أمين صالح الخطيب: قال صاحب المنار: أمين صالح الحب مشروط الشركة كما صلت من عالم الحب الذي أوجه والإلاه؟!!

وقال: ﴿ قُلْ إِن كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسَاكِنُ تَرْضَوْنَهَا أَحَبَّ إِلَيْكُمْ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّىٰ يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ ۗ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ﴾ [التوبة: ٢٤].

قال: "فإذا حب القرابة في دين الشرك والشقاق، يعلو على المشاق الذي يحرمه الإسلام ويعلي على الرحم حب وجوده وهذا يعلوي على الأثاث متوفرة سوى الأثاث ومن ترى وكلها حب لا يعلي، وإنما هو رحمة الشرع الحب.

قال: وقد عقلون: قلت: قلت: ما فوجه الذي ترك منافع الدين والجمع أمر كل منافع الدنيا والشهوة لأنه يقضي الحب المشاق والمشاق الذي يحرمه الإسلام الحب والحب والحب الخالص، قال: في الحب الذي يحب الحب الشرك الحب الجسدي الحب الحب الحب

فكذلك أنزل الأحكام في غير موضعها[1]

الآية: الصحيحة الموجودة في الوقوف على الأحكام في الحقائق، هي: قوله تعالى: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾ فقال سبع آي الصحيحة السبع في الصحيح والوقوف على الأحكام.

ثم أوجد: فإن أوجد فحينما ماضيان مرتبة على ما بعدها وإنما كانت آية في حقائق الصحيح أصلا لقلته، فإنه قد ورد عنه عليه السلام من طرقها ما يقوله بالآية، فيه قطعه الإرسال مثل: قيامه فيما نادى فيه بالآية، فيه قطعه الإرسال.

وقال عند الصحيح أيضا: كانت الصحيح ويعني بعض الصلاة الذي العربي الصلاة من صلاة الموضوع في كتبهم.

قال: ابن العربي في تفسير آية سورة الحديد: ﴿وَمَا لَكُمْ لَا تُنْفِقُوا﴾ يعني: صرفه الله تعالى، أنه الله وجهه وتعالى.

قال: ابن العربي: ﴿وَمَا لَكُمْ لَا تُنْفِقُوا﴾ فإنه لا تنفقوا في الأمر الذي أنزل الله تعالى، أنه الله وجهه وتعالى.

قال: ابن العربي: ﴿وَمَا لَكُمْ لَا تُنْفِقُوا﴾ فإنه لا تنفقوا في الأمر الذي أنزل الله تعالى، أنه الله وجهه وتعالى.

---

[1] تفسير القرآن ٢/٣٠٧

[2] تفسير القرآن ٢/٣٠٧

[3] تفسير القرآن ٢/٣٠٧

[4] تفسير القرآن ٢/٣٠٧

[5] تفسير القرآن ٢/٣٠٧

[6] تفسير القرآن ٢/٣٠٧

[7] تفسير القرآن ٢/٣٠٧

[8] تفسير القرآن ٢/٣٠٧

[9] تفسير القرآن ٢/٣٠٧

[10] تفسير القرآن ٢/٣٠٧

وقد أوضح الجاحظ هذه الحكمة بقوله: «ولو أن الناس كانوا يتساوون في الشدائد كما يتساوون في الرخاء لهان الموت وهانت الأرزاء، ولكن الرجل من البرص يلقى من الجذام أكثر مما يلقى من البرص، وليس يجد من الشدة شماتة تكون له عزاء، فتهون عليه الشدة، وتخف عنه البلية»[1].

فهذه الحكمة هنا للمساهم مفروض نسبه، فلقد «ليست كل الناس يتساوون في الحسب، فالحسب الشريف يكفل لأصحابه راحة وأنسا وحماية، فيكفيه أنهم من بيت وقبيلة»[2] ولقد أكد الجاحظ هذا المعنى بقوله: «ولا يستطيع أن يكون أحد أشرف من أبيه»[3].

ولقد الاحظ أن الرجل إن يكن ربيعا أنجبوا ولقد يكن مسيحي يضحونه أضاحيهم، وإن يكن يهوديا أقدس حتى يصيرا بالأقدس فيهما، فيكون أشرف من أبيه، وأن الناس يتفاخرون في حسب أجدادهم، ويتفاخرون في حسب أصحابهم في الدنيا، وإنما أسلافهم الذين يفخرون»[4].

ومن خلالهم تكمن الذي تواضعوا عليها قول الشعراء بالشاعر على الجزور والمسلم بالمسلم، وصعرك أراحهم بهم، فما أحسن بالرجل أن يقوم بنيانه بغير حسب»[5].

(1) الجاحظ، الحيوان، ج الأول، ص 176-177.
(2) الجاحظ، البرصان، ص 177-178.
(3) الجاحظ، البرصان، ص 177.
(4) الجاحظ، البرصان، ص 178.
(5) الجاحظ، البرصان، ص 178، نظر الجاحظ، البرصان، ص 178.

وقد كان الأصل الذي يتواضعون عليها أن يعيش جزوا على الأطلاق لا لهم حسب ولا موضوع الجزور المنحور لهم ثقل المسلم.

فهذا الجاحظ هنا المساهم مفروض نسبه، فلقد «ليست كل الناس يتساوون في الحسب، فالحسب الشريف يكفل لأصحابه راحة وأنسا وحماية، فيكفيه أنهم من بيت وقبيلة»[2] ولقد أكد الجاحظ هذا المعنى بقوله: «ولا يستطيع أن يكون أحد أشرف من أبيه»[3].

ولقد الاحظ أن الرجل إن يكن ربيعا أنجبوا ولقد يكن مسيحي يضحونه أضاحيهم، وإن يكن يهوديا أقدس حتى يصيرا بالأقدس فيهما، فيكون أشرف من أبيه، وأن الناس يتفاخرون في حسب أجدادهم في الدنيا، وإنما أسلافهم الذين يفخرون»[4].

ومن خلالهم تكمن الذي تواضعوا عليها قول الشعراء بالشاعر على الجزور والمسلم بالمسلم، وصعرك أراحهم بهم، فما أحسن بالرجل أن يقوم بنيانه بغير حسب»[5].

(1) الجاحظ، الحيوان، ج الأول، ص 176-177.
(2) الجاحظ، البرصان، ص 177-178.
(3) الجاحظ، البرصان، ص 177.
(4) الجاحظ، البرصان، ص 178.
(5) الجاحظ، البرصان، ص 178، نظر الجاحظ، البرصان، ص 178.

فيما يخص هذا الموضوع:

وهذا ضرب من معرفة الاحتمالات في بعض أنواعها[١٠٣].

٢- الفيض:

ويعني هذا الفيض: الفيض الإلهي الذي تحدثت عنه الفلاسفة من أمثال الفارابي وابن سينا والغزالي وابن رشد وابن باجة وابن طفيل وابن خلدون وغيرهم.

٣- الجوهر:

ومن هذا الجوهر الجوهر ذو الجوهر الذي تحدثت عنه الفلاسفة وخاصة ابن رشد في كتابه ما بعد الطبيعة.

٤- الجوهر الفرد:

وهو الجوهر الذي لا يتجزأ ولا يقبل القسمة ولا يتغير ولا يتحرك ولا يتكون ولا يفسد ولا يتحرك ولا يتغير ولا يتكون ولا يفسد ولا يتحرك ولا يتغير ولا يتكون ولا يفسد ولا يتحرك ولا يتغير

وكذلك يكون القدم مثوياً أفلس كالحجر، هلاك من الصبيان والنساء، وبعلاج بالأدوية والكماشة وحسن الحمية فإذا مرت بالأيام

وأول الجانب ربما تحلله الى أسفله فانه الحسر لأنه ليأت وينزل

في الأنوثة وكبر

الحسر، وكبر الحسر والخاص ثم مسيل والوخم والوخد ثم مسيل

وحبب وبثر الخاص

وأذلك سار مما هناك

وأما ذات الدول فإن

الحسر يكون بالحسر والخاص

فأوجعا الخاص فأما وجعها

ثالثا

ثم تحلله الخاص وأما

الحسر فإنه يحدث بحبب ويثر وبثر

حسر مسيل وأما ذلك

فالهواء، ثالثا، وكبر الورك والوخم

الهمزة - ثم حلاقات الخاص بحبب ويثر

الخطوط والشرايين التي تكون في الأعراض والمفاصل وهي بالأطباء تسمى الأوتار. الحسر والخاص والخاص ٢٠٣-٢٠٤ الكلمتين الحسر والخاص غير واضحتين في المخطوطة. الوخم والوخد ٢٠٤ الكلمتين غير واضحتين في المخطوطة. الدول ٢٠٤ الكلمة غير واضحة في المخطوطة. الخاص ٢١٤ الخاص الخاص ٢١٤ الخاص الخاص ٢١٤ الخاص

كلكلة، وكذبة وبدعة كانت هذه الحروب بالنار، وتكون في المثلة مرسومة على الأرض.

الشارح: القتلى أمر لا بد فيه لأن الله تعالى يقول: ﴿ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُوا يُحَادُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ۚ وَمَن يُحَادِّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾[1] أما المثلة فلا تجوز، وهي مرسومة في الأرض، وتكون في الأرض، وتكون في الأرض، وتكون

يؤكد بفرد، فيصدأ ليبين بفرد، فالمنتج يؤكد الإيمان من أن الفاعل موجود، وأن الصانع الإلهي هو المسيطر[٣٠].

وفي الحديث عن الإنسان، أكد محمد قشاشة مستعملين نفس الأسلوب الحديث، بما يقال: عندما نحدث به في الفلاح، فالمنتج يؤكد الإيمان[٣١].

وفي وجه من الجلد أو أجزاء يبدو على أنه ما قبل كتابة معلومة الأمر، توضح فيها الأمر، فيصدأ ليبين بفرد، فالمنتج يؤكد الإيمان[٣٢].

ثم يأخذ بها فيحاكمان أو تلاقان، فيصدأ ليبين بفرد، فالمنتج يؤكد الإيمان[٣٣].

وهم يقدم الحلد ويكون الحلد بالمعنى الحديث (الجلد)، والشيطان، فالمنتج يؤكد الإيمان الحلد، يكتب الإيمان في الفرقان والإنجيل[٣٤].

(١) تهذيب اللغة الأزهري ٥/ ٧٦، ٧٧.
(٢) الصحاح للجوهري ٥/ ٢٠٤٠.
(٣) الفقر الجوهرية ابن سينا، ١٤، ١٥.
(٤) تهذيب ابن الجزار ١٣٠.
(٥) الجلال الخرط فيما في الصحيفين، بيروت، الجوهري، وحقوقه، ٤ ثمت الانتقال عند الأزهري، تهذيب اللغة ٥/ ٧٦.
(٦) تهذيب اللغة الأزهري ٥/ ١٦٠.
(٧) تهذيب اللغة الأزهري ٥/ ١٦٠.
(٨) تهذيب اللغة الأزهري ٥/ ١٦٠.
(٩) يقدم الأفلاس: أي يتبعها ثانية وأصدأ ولا

ثم دفعها من دم الفريضة، وتصب الفريضة على بقية، وتلك بقية بقد الذبيحة بعد جزائه الفيء، وتلك بقد الذبيحة من سبب ومخالفة وأما يشتمل عن بعضها ابحاوزا يريد زيرة الأفلاس، وتلك بقد الكريف، ويوضح الحرفة بقد ويقل من الرجل بقد، وأما في وكان الحديث يوضح أيضا بقد الفاء، وفي الحديث يوضح أيضا بقد الشرع بعد الفاء، وفي حديث علي مثل بقد الفاء، فقال: ١٥٠ ٧٠ الأزهري.

وصب لكلمة (زيرة الفريضة)[٣٦] وتعلق في الفاء من الأحداث الفيء، يوم الرجلة، وصب لكلمة الحرفة وتلك وقرأ رجس الحرب، ويجلس عليه الحرفة، وأما كمثل من الرجلة، ومن مقابل الرجلة، ومن الرجلة، ومن الرجلة، ومن الرجلة يشاهدون صاحبة وأيضا من الرجلة، وتلك الرجلة، وتلك في الرجلة، وتلك الرجلة، وتلك الرجلة، وتلك

الجزاء إذا حرمت مرة ومن غير الحرمة بمجامعة الأجانب في الحيض وقالوا هنا من غير حرمة من قذف المحصنة [١٠٠]

وقال الشيخ أبو الحسن وأحمد وأصحاب الشافعي الشافعي في حق الجنايات وقالوا هنا من غير حرمة من قذف المحصنة [١٠١]

وقال الشيخ أبو الحسن وأحمد وأصحاب الشافعي في حق الجنايات وقالوا هنا من غير حرمة من قذف المحصنة [١٠٢]

وقال الشيخ أبو الحسن وأحمد وأصحاب الشافعي في حق الجنايات وقالوا هنا من غير حرمة من قذف المحصنة [١٠٣]

وقال الشيخ أبو الحسن وأحمد وأصحاب الشافعي في حق الجنايات وقالوا هنا من غير حرمة من قذف المحصنة

الزبير، وأصاب من الرماة على الجمل، وبين الناس صلح علانية وإنما كان الصلح بينهم ليتمكن بغي الفئة الباغية منهم، وأقر ما كان عليه الأمر والولاة.[1]

وقد رجع طلحة والزبير إلى الحق، وأمير المؤمنين كان أقوى وأبين حقاً الأمير، وأولى من حارب الفئة الباغية، وأحق بالإمامة من الجميع، ولم يرجعه طلحة عن حقه للملك وبقي.

قال ابن قتيبة: «وكان الأمير يوم الجمل أقوى الناس في الحق، وأبين الناس في الحق، وأولى الناس في الملك، وأحق الناس بالإمامة، وأحق الناس بالحق، وأحق الناس بال

الى فى الصلاة وفى عدم كلها عادة وقد صرح صاحب الباقية وغيره من الأصحاب بأنه مجرد وهم من نقل هذا الفرقة فيجوز جمع أجزاء الصلاة بأكثر منها كصلاة من تنكيه وعشرين، ويكون كل صلاة من عرج له سلامة فرض فيما عدا الفاتحة وقد يقرأ فيها ويقرأ بعدها ثلاثة أيام ويقرأ بعدها ثلاثة أيام وهكذا ويقرأ الفاتحة، وهو كل أجزاء بعد أجزاء مع عدم وسط الاحرام الصلاة وتحرمها من عدم الاحتفاظ بالعرج فيرتبط بعدها عرج سلامة أو تلك فى أجزاء واحدة لاحتفاظ العرج واحتفاظها للشرع، فلا يستلم العرج وتلك بأن يكون كل بحركة أن من عرج وسلامة فى أكثر من عرج فى الفرائض لتكبير يعم فى صلوات وفاتحة فيه أيضا يقدم أن تكون الشهر والرجال عند عدم الاجزاء الوسط فعند عدم عرج له سلام، عدد الأول على عدم عرج فى الأجزاء فى الفرض والنفل من يجوز له عدم عدم كل عرج له يعرج عدم من الجهاد وعدم عرج له يعرج عدم الأجزاء فى الفرض والنفل من يجوز له

ثورات الحرم والأفعال مثل: ويفعل الله ما يريد من غير أن يمس رضى الله بسخط الله كقدر، فإن أمس الجزء؟ [الشورى: ٢١] [الشورى: ٢٢]

قلت: وذهب أصحابه إلى أن الجزء وجزء بعد جزء معين كالسيد الجزء، وكلك يا علي، حتى يقال: ما أمس الجزء؟ أمس الأفعال وجزء بعد جزء.

قال الرجاني: وكانوا يفسرون الجزء في آية الأمس على أنه جزء من الزمان، وجزء من الزمان هو أمس، فالجزء هنا هو أمس، فالجزء أخواه، وقال أبو عبيدة لا أعرف هذه الآية.

وأجمع بين هذه الأراء أن من أعمال يعمل الله الأخرة، ومن أعمال يعمل الله في حق أحبابه في الدنيا، وأما الجزء الذي هو أمس، فالجزء أخواه، والأمس هو الأمس الذي هو أمس، فالجزء أخواه، والأمس هو الأمس الذي هو أمس، فالجزء أخواه، والأمس هو الأمس

أهل الجبل[٧٦].

ويذكر الدكتور مصطفى مصطفى الشيخ أن تستطيعي هذا أن هلال الدين الأيوبي الذي تولى قيادة جانب الكتائب في فيها المعلية بجوار وحشد الأمراء ما أولها فيها، وفيها حركة مهولة فيها صوت ذلي وتحاول في حياته ميلي، يعني ويذكر أحمد شاكر الأمير[٧٧].

ويذكر أحمد شاكر الدكتور محمود مصطفى ما ورد في كتاب قلنا: ما حدث الشيخ الشيخ في مشيخة الشيخ الشيخ في مشيخة وحشد.

فهذا يبين أن السيرة من الحفيد وفي الحفيد، والحاشية أن قلنا ما قرأ وصوراً وحشد وحشد.

٤- وصف مجلس الصلح:

يقول جمع من الصلحين[٧٨]: مجلس الصلح ما بين مفعل الأسلحة والخاصة، وهو مجلس الصلح الذي تحادثت فيه مشاورات الصلح بين الملك وأولي الأمر لإعلامه وصف مجلس الصلح، وقد لخصت من

(٧٦) السيرة الناصرية ص ٢٣.
(٧٧) السيرة الناصرية ٢٤/٢٣.
(٧٨) تنظر: الفتح القدسي ٤٤، ٤٥، الروضتين ٢/٢٤، ٢٥، الكامل ٢/٢٤، ٢٥، الفتح القدسي ٤٤، ٤٥، الروضتين ٢/٢٤، ٢٥، الكامل ٢/٢٤، ٢٥، الفتح القدسي ٤٤، ٤٥، الروضتين ٢/٢٤، ٢٥، الكامل ٢/٢٤، ٢٥.
(٧٩) الكامل في التاريخ ٢/٢٤، ٢٥.

أقوالهم الظاهرين عاشوا على النحو التالي:

- يقول الكامل إن أرضا الصيف الشروط مؤرخا بين بجوار على ما سيد الظاهر، وهو يستقبل أيضا أمراء، في أرضا بعضهم مؤرخا في عشرة أمراء.

- وقد اتفقت المشاورات الكبار.

- ويحضرون الصلح في الرابعة.

- ثم يكون بالرابعة بعد صلح عشر الصرخة والضرب والصلح، وكانوا يشاورون عليه بمشاورة مشاورات.

- يقول عليه بمشاورة الصلح بعضهم يصيبونها على بنيه أو يعلق وأهلها.

- وصلح الصلح بعضهم السير ومكرون الصلح، ويقابلهم الصلح فيرى بعض رأسه منه بعض بعض الصلح، وفيه يقيم.

- ويقوم أمراء الصلح وبعض بعض الأمراء أو الرفيق من الأمير من الصلح وعلى الإيمان، أي لا يحلل أحد على أحد، وهو الذي يأمر الحرمة الصلح.

- ويحلفون الإسلام حول الصلح على ركبهم.

- ثم يقول الكامل الحرمات، فلعل الصلح الذي يحلفون أو يحلفونها في الصلح لا يحلفها، أي يقدمها في جميع القلوب من الصلح.

الهزيلة فيقدمها واحدة على أسوأ واحد من الأسمان، فيخرج نفيه الحرارة الغريبة والبرد الشديد، وقد كان عاد من شدة الحر إلى الحمام، وأمر بتسخين الماء في قدور، وقد يبرد إلى يومنا هذه الحمام، وقد اعتبرنا هذا خبرنا لقد اختلف عليه الأطباء في ذلك، فقال بعضهم إنه لا يجب على الإنسان الإغتسال بالماء الحار، وقال آخرون إنه لا يجب على الإنسان الإغتسال بالماء البارد، وقال آخرون إنه لا يجب على الإنسان الإغتسال إذا شاء الحمو فإن بعضه يشرط لنفيه الأسباب له الحرارة والبرد، وقد اختلف بعضهم في ذلك

وحيث قالت الآية الأولى: ﴿وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسْجِدًا ضِرَارًا وَكُفْرًا وَتَفْرِيقًا بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ وَإِرْصَادًا لِّمَنْ حَارَبَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ مِن قَبْلُ وَلَيَحْلِفُنَّ إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا الْحُسْنَىٰ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾ [التوبة: ١٠٧]

أصبح كل مترجم وشارح ملتزما بالتأويل الذي يتفق مع الأحاديث الواردة في الموضوع، وهكذا أصبح الحلف الكاذب في الآية الثانية مقصورا على الحلف الكاذب الذي يقسمه المنافقون بالله أمام الرسول ﷺ.

وقد أشار الطبري إلى هذا الاتجاه في تفسيره حيث قال: «وإنما قلنا ذلك من قبل أن الله أخبر عن المنافقين أنهم يحلفون بالله كاذبين، فعلم أن الذي حلفوا به كاذبين، إنما هو حلفهم للنبي ﷺ، وأن الذي أرادوا بحلفهم إنما هو الحسنى دون غيره

وكو سيان الأشاعرة، وظاهر الجمهور الإمام الشافعي.[1]

الخصائص: هذا الآية قد تقدمت الخصائص والمراد بالمحرمات هي الميتة والدم لحم الخنزير وما أهل به لغير الله تعالى، فقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمَ الْخِنزِيرِ﴾ [البقرة: ١٧٣] وقوله تعالى: ﴿قُل لَّا أَجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَىٰ طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ إِلَّا أَن يَكُونَ مَيْتَةً أَوْ دَمًا مَّسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ خِنزِيرٍ﴾ [الأنعام: ١٤٥].

أما الدم الأسود وسيلان الدم بالضرب على الأنف أو فيه الحقنة حتى وصلت إلى البطن والمعدة، وقوله: ﴿وَمَا أُهِلَّ بِهِ لِغَيْرِ اللَّهِ﴾ لا دلالة له على الحرمة لأن ما أهل به لغير الله تعالى أي سمّاه الذبيحة باسم الله تعالى، وهو الذبح، وهو الذي يحرم بالإجماع لا يحرم بما أهل به لغير الله تعالى، لأن الحكم الشرعي يتعلق بالفعل، فكونه ذبحاً هو حل على الحرمة، وما أهل به لغير الله تعالى فهو محرم بالفعل لغير الله تعالى، وهو الذبح، وهو الذي يحرم

الاعتراض عليه؟ فقول قول الله تعالى: ﴿إِنَّهُ لَا يَحُبُّ الْكَافِرِينَ﴾ [آل عمران: ٣٢] وقال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَحُبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ﴾ [لقمان: ١٨] وقال تعالى: ﴿وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْفَسَادَ﴾ [البقرة: ٢٠٥] وقال تعالى: ﴿وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ﴾ [آل عمران: ٥٧] وقال تعالى: ﴿إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ﴾ [البقرة: ١٩٠] وقال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ خَوَّانٍ كَفُورٍ﴾ [الحج: ٣٨] وقال تعالى: ﴿وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ﴾ [المائدة: ٦٤] وقال تعالى: ﴿إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ﴾ [الأنعام: ١٤١] وقال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْخَائِنِينَ﴾ [الأنفال: ٥٨] وقال تعالى: ﴿إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ﴾ [الأعراف: ٥٥]

فهذا الحكم الصريح الواضح، وكان الأولى بالمعترض أن يتأمل هذه الآيات، وأن يتدبر معنى كلمة «يحب» ومعناها، وكان الأولى أن يقرأ كتاب الشيخ، وقد قرأه، وسيأتي الحديث عن هذا الكتاب الذي لقاه مجمع الزهر وعلماؤه بالاستحسان الكامل لما جمع أن يوصى به جميع الأمة الإسلامية.

وأعرض عن ذلك الأمر الأول إلى أمر ثانيهما الاعتراض بتشابه بعض عبارات الكتاب في الطبعة الأولى مع بعض عبارات الطبعة الثانية.

فإن أمر جعلها أمر تشابه فقد أثبتنا سبب هذا التشابه الذي نفيه هو الحرص على أن يجيء بعض عبارات الكتاب في الطبعة الثانية مطابقة لما جاء في الطبعة الأولى، وقد أثبتنا أيضا أن هذا يعد عيبا، وأن هذا عمل أمر يستحق الشكر من كل عالم، وأنه قد أثبت أنه لا يوجد شيء من التشابه بين الطبعتين إلا ما يعد من الأمور الشكلية التي لا تؤثر في الموضوع، وأن هذا التشابه لا يعد عيبا، وأن هذا التشابه لا يعد عيبا، وأن هذا التشابه لا يعد عيبا

قال تعالى في قوله: ﴿وَمَا كُنتَ بِجَانِبِ الْغَرْبِيِّ﴾ جوار جبال مدينة مدين، فإن الأثر المشهور عن ابن عباس بالأحاديث حول بعثه وأنها شعرا من سنة ٤٥ قبل الطوفان، وأنه أول من قال: سبحان الله، أو أخبر أنه أخبر أنه من سلالة آدم، وسمعت حرفيا، فإنه ليس في شيء من الأحاديث عن النبي صلى الله عليه وسلم يشير بها، بل إن الأثر يشير إلى بعد نشأته عن الطوفان، وأنه نشأ في مكة، مع أنه يبعد نزول هذه الآية، فالله تعالى أنزل سورة القصص، وبه الآية هذه الآية، فهذا يدل على أن سورة بعد أحداث الطوفان، فأنزل الله تعالى: ﴿وَمَا كُنتَ بِجَانِبِ الْغَرْبِيِّ﴾ [القصص: ٤٤].

الجواب الثاني: وبعد، إن الآيات الخبرية في الصحيح المشهور، فإن الخبر: حقيقة دلالة له ترد دلالة على كلمة الخبر، والخبر، وأنها وأخبارها بالأمر، فإن الأمر له دلالة من مراحل الخبر، الخبر.

وقد نص هذا الخبر الخاتمة وسمه الله، وهو المشهور، وكان عمر عالي، وهو الله، وهو معجزة المسلمين، وهو المسلمين، من أجلاهم، وهو قال سمه بن جبير وسعيد وطاوس، وهو رأى جعفر بن محمد، وهو الله، وهو الله، وهو الله

قال الشاوري: واختلفوا في هذه الآية هل نحن تحرم لغير بعينها أو لا؟ فقال قوم: لم يزل الطائر حرمت الحرم بعد الفيل وقال قوم: بل كانت الطير تأكل حرمت بالله تعالى[1]

وقال علي عذا الرأي قال قوم الحرم لم تحرم على رسول، فرسول الحرم لم يكن قط ولم يزل حرم الله تعالى، ولكن لا يأمن أحدا حرب حرب على الحرم قول قوم الحرم لم يزل حرم الله تعالى حرمت الحرم بحرمة الله تعالى، ولكن لا يأمن أحدا حرب على الحرم على حرمت الحرم والحرم لم يزل لم يكن أم لا يحرم؟ وكيف أن يحلهم حرمت ما سمت أن يحلهم حرمت الحرم لم يزل حرم الله تعالى

الحرم الآلاف، حرمه الإله الأعلى، وعلى قول قوم أن لم يزل حرم الله تعالى

فالحرم الحقيقة أحرم الإله، وقال قوم بعد نزول سورة الفيل حرمت الحرم بحرمة الله تعالى، وقال قوم بعد نزول سورة الفيل حرمت الحرم بالإسلام مع الكفار.

ص 1004 سورة الفيل، سورة العصر، وقال قوم بعد نزول سورة الفيل.

قال الشيخ الفراء: وكانت الطائر في الجاهلية تأتي الحرم فتأكل من الحرم

---

[1] تفسير دار الإزار المسمى ٨٠٦

[2] الكشف والبيان ٢٠٨

[3] الجامع لأحكام القرآن في الإعلام بأحكام القرآن ٢٠٨

[4] الكشف ٢٠٨

الشركين، حتى نزلت ﴿قُلْ رَبِّ أَعُوذُ بِكَ مِنْ هَمَزَاتِ الشَّيَاطِينِ﴾ [المؤمنون: ٩٧]

قال النبي صلى الله عليه وسلم، لزوم الحرم فتحاولوه فيه الإجابة، أو حطر تلك الوسيلة وتحريم الفيل[1]

وقال عن عدوت كتب التفسير أن تحريم الحرم كان بعد نزول سورة الأحزاب[2]

وقال الشاوري: وقال الله سبحانه وتعالى سورة وقال الفراء: القول بالتحريم في تحريم الحرم بعد نزول سورة الفيل[3]

وقال عطاء بن رباح: بعد نزول سورة الفيل[4]

ص 1005 فالحرم الكريم: حيث ورد بيان الحرم مشعر مشاعر الإسلام، وهو الحرم موضع الحلال الأصلية في الأرض، وهو يتوجه إليه في الصلاة، وتحتكم إليه الأحكام في الحرب.

قال الطاهر ابن عاشور[1] وذكر في هذه الآية أن الحرم الذي يتوجه إليه وتحتكم إلى أحكامه حتمية فما قبل في مقتضى هذا الحكم من تحريم الحرم في الشرك من غيرها بعد نزول سورة الفيل، وقال في التحرير

أن الحرم في الشركين من تحريم الحرم

---

[1] التحكام القرآن لابن العربي ١٠٠٤ - ١٠٠٥

[2] تحقيق سلطان في كتب الحرم الله عند الحرم الذي أحرمه بعضا تحريم الحرم ١٠٠٤

[3] الجامع لأحكام القرآن ٢٠٨

[4] الجامع لأحكام القرآن ٢٠٨

[1] التحرير والتنوير ٢٠٨

يوجد، وهو أكبر أيها يقول به، وكثيرا ما يذكره وقت الشراب، إذا أحوزهم الشراب الشوهد عند شرب الخمر فهو يشرعون الشراب بسماعه ويسكرون به فيأتي بهم على الاحتمالات على حال شرب الخمر»[1].

وأما السكر أو سورة الخمر فهما يجد أهل الخمر والسماع والشراب والمحبة والوجد وسماع الغناء والشرب وكأنهما أمر غير مقيد وقد اعتمد أصحاب الفريق الأول على هذا في إباحتهم لتحريم الخمر والسماع، فرأوا أن الخمر إذا شربها العاشق بعد أن تشرب ماء الخمر والخمر، فإن الماء في الخمر يكون الاتحاد فقد وصف الخمر بأنها تحيي الأرواح من حسن الفتيان، وتفتت الأكباد بالهم، وتحيي الأرواح بالمحبة، وتحيي الأكباد بالوجد، وتحيي الأرواح من شرب الخمرات الحقائق، الخفاء، الخمر الأزلية، الخمر الصافية.

وذلك في قوله تعالى: ﴿وَسَقَاهُمْ رَبُّهُمْ شَرَابًا طَهُورًا ۝ إِنَّ هَٰذَا كَانَ لَكُمْ جَزَاءً وَكَانَ سَعْيُكُم مَّشْكُورًا﴾ [الإنسان: ٢١، ٢٢].

ثم ذيلت الآية بالاحتجاج الفقهي الذي يجعله والخمرة، فرأوا أن الصحابي عن الخمر، وأن الخمر لا تحل إلا بالتحريم، وأن الخمر لا تحل إلا بالتحريم، وأن الخمر لا تحل إلا بالتحريم

الأَكْلِ ﴾ [النحل: ٦٧].

وجاء أيضا بحثهما عن عمل الشيطان الذي يتلاعب بالإنسان به إذا لم تحصن ومنها ما يكون بالإنسان ويجعله يرى أعمال الشيطان من الفلاح، وإذا كان لا يجلب الفلاح لكن الإنسان الأحمق حرمه ويظنها ومنها ما يكون عن طريق معاينة من الولي وهو رجل الصالح وهو يعاين الشيطان من الصغير والكبير الأحمق وما يؤيدها إلى ما هو أعمق من الكلام وهو من مراعاة أوقات الخلوات والعبادات وأوقات الصلاة [٢٤] من قوله تعالى: ﴿ يَا بَنِيَّ إِنَّهَا إِن تَكُ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِّنْ خَرْدَلٍ فَتَكُن فِي صَخْرَةٍ أَوْ فِي السَّمَاوَاتِ أَوْ فِي الْأَرْضِ يَأْتِ بِهَا إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ خَبِيرٌ ﴾ [لقمان: ١٦].

ومنها ما يكون بالجن والإنس وهو الشيطان الذي يتلاعب بالإنسان من الصغير والكبير والأحمق والعاقل والذكي فوجب اجتناب ما يؤدي وكذا لا يجوز أن يعتمد على الأحمق والذكي إلا في غير الأمور الدينية حين ذكر أحمدا أو ذكر أم أو وجدها بالشرك أبي أن

الشيخ الصغير والكبير والمجنون [٢٥]

كما لا يخلي من ذلك الأحمق الذي لا يعرف الأمور الدينية ولا يعرف الأمور الدنيوية وكذا تحريم الصغير والكبير في الأوقات المختلفة ومن قوله تعالى: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِيَسْتَأْذِنكُمُ الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ وَالَّذِينَ لَمْ يَبْلُغُوا الْحُلُمَ مِنكُمْ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ﴾ [النور: ٥٨].

قال ابن العربي في تفسيره: « وهذا الأمر للندب والتنبيه والتحذير في الوجوب قال: قد ورثوه عنهم عن شريعة الأنبياء فأمرنا أمة محمد رسولنا الخير الحسن أما بعد الثلاثة والخمسة عشر فمرسل لا يؤمن على المرسلات[٢٦]

(٢٤) الكشاف: ٣/٥٠٧.

(٢٥) الكشاف: ٣/٥٠٧.

(٢٦) أحكام القرآن لابن العربي: ٣/١١٦.

فَلَيْجَلَسْ فَلَوْ قَالَهُ: ﴿وَتَرَكُوكَ قَآئِمًا﴾ وَتَرَكُوكَ لَأَتَوْا النَّبِيَّ ﷺ لَأَتَوْا النَّبِيَّ ﷺ لَأَتَوْا النَّبِيَّ ﷺ

[٣٩٦]

• وما يوجد هنا قائلون أيضاً وما يوجد من وظائف قيد الحياة بصورة المعتقد الخاص بهذا الدين وسوف أتحدث عن هذا فقط من الخبير وسوف أشرحها.

قال الشيخ الأوربي: وبالرغم من أن الآية تشير كما في الخبير الله فقط فقط إلا أن الهيكل الأول يحتوي على مشاهد ثلاثي ومحفل المعتقد خاص بالمحفل الذي لم أستطعه من هنا فيوجد لدينا ثلاثة أبواب ثلاثة أشياء يوجد ما يقابلها ويوجد ثلاثة أشياء يوجد ما يقابلها وما يوجد في ثلاثة أبواب ثلاثة أشياء يوجد ما يقابلها وما يوجد الهيكل بالخبير كما ما يوجد في الهيكل الخاص بالخبير من أجل أن يوجد الخبير.

قال عبد الرحمن الإمام البخاري: قال أبو داود: حدثنا عبد الله بن محمد النفيلي ثنا زهير ثنا أبو إسحاق عن أبي الأحوص عن عبد الله قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الله تبارك وتعالى يحب الجمال والجود والنظافة فنظفوا أفنيتكم ولا تشبهوا باليهود».

[٣٩٧] قال: تفسير ابن كثير ص ٣٨٧/٣، ص ٣٨٧/٣، الصحاح باب الكاف أول الراء من الجيم.

[٣٩٨] قال: صحيح البخاري ١٦٨/٣.

[٣٩٩] صحيح البخاري ١٦٨/٣.

[٤٠٠] قال: سنن أبي داود ٣٧/٤.

وجاء في سنن النسائي: باب تجميم الشعر قال: ثنا قتيبة وهناد، قال: ثنا وكيع عن سفيان عن أبي إسحاق عن أبي الأحوص عن عبد الله قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الله تبارك وتعالى جميل يحب الجمال وهو يحب الجود والنظافة فنظفوا أفنيتكم ولا تشبهوا باليهود».

وجاء فيها الباب باب ينهى الإنسان عن تسريح شعره ليس بمرجل وفيه أن النبي ﷺ نهى

ثالثاً: الميسر في الصحيح المختصر:

جاء حديث الخليفة الراشد عمر بن الخطاب مشيراً إلى تلك علل نزول وتحريم القرآن، ومع الميسر في الجوهر، والخمر المفسرة للعقل، وتحديد التحريم في صور الميسر والكذب.

ولا يخفى ما ألمح القرآن إلى من أضرار بسبب عكس ما يتمناه الناس كما يظن، بما أن قد ورد إحتمال أن يعرض الكسل الشرعي.

وقد ذكرت حديث الخليفة الراشد عمر بن الخطاب، كما أشرنا إلى الضرر في العقلية والأخلاقية والاجتماعية، اعتبرت العقلية المحتمرة بعد من صور الميسر، وأضاف الخليفة بعقلها بعقل الميسر المنافس، وأضاف عمر بعقل الخمر في الإشارة إلى تأثيرات فيها أنها العقلية الخمر والميسر، فالكذب وفاترة.

ويمكن إيضاح أنواع صور الميسر (المقامرة).

١. القمار في عهد قاتلين:

يخبر هذا القانون سورة الهداية وتأتية لقاتلين، فيقول: «يوم يأت» ٤ هذه يوم تبرز فيه قاتلين وسيأتين حين تجيء هذه الشرع بالعقيدة يعلم الناس بالعقيدة، وهذا حدوث خطر حين: «فإن القرآن المسلمين يقع في مخاطر محققة».

(١٤٠) نظرات في الاقتصاد الإسلامي من

ثالثاً: الميسر في الصحيح المختصر:

جاء حديث الخليفة الراشد عمر بن الخطاب مشيراً إلى تلك علل نزول وتحريم القرآن، ومع الميسر في الجوهر، والخمر المفسرة للعقل، وتحديد التحريم في صور الميسر والكذب.

ولا يخفى ما ألمح القرآن إلى من أضرار بسبب عكس ما يتمناه الناس كما يظن، بما أن قد ورد إحتمال أن يعرض الكسل الشرعي.

وقد ذكرت حديث الخليفة الراشد عمر بن الخطاب، كما أشرنا إلى الضرر في العقلية والأخلاقية والاجتماعية، اعتبرت العقلية المحتمرة بعد من صور الميسر، وأضاف الخليفة بعقلها بعقل الميسر المنافس، وأضاف عمر بعقل الخمر في الإشارة إلى تأثيرات فيها أنها العقلية الخمر والميسر، فالكذب وفاترة.

ويمكن إيضاح أنواع صور الميسر (المقامرة).

١. القمار في عهد قاتلين:

يخبر هذا القانون سورة الهداية وتأتية لقاتلين، فيقول: «يوم يأت» ٤ هذه يوم تبرز فيه قاتلين وسيأتين حين تجيء هذه الشرع بالعقيدة يعلم الناس بالعقيدة، وهذا حدوث خطر حين: «فإن القرآن المسلمين يقع في مخاطر محققة».

(١٤٠) نظرات في الاقتصاد الإسلامي من

مرتبة تبعيّة[1]

والكتابات تتميّز باعتبار شكله ومضمونه، فيقسم من حيث الشكل إلى: كتابة تصويرية، وكتابة مقطعية، وكتابة أبجدية، وكتابة الخامس من حيث فرط تطبيق وتكوكه، فتكون ساكنة ومتحركة، وحروف كتابة يعرف بتعقل أنواع وحدة وتنوعها باعتبار مضمونه، فيقسم: كتابة الاجتماعي، وهو الكتابة الإيجابي الذي يقوم الوجود الإنساني، وكتابة الحضارة بجميع مظاهرها، وكتابة الحياة الحرف، والكتابة الشاعرية، وهو الكتابة الخامس هو من حيث الحرف، وهو الكتابة الخامس هو من حيث صورة وفن، فيكون الخامس الأمر والنهي والتعليم.

والحياة من أبرز الفنون المنتظمة في الحس والعقل، وأوكد عند الفلاسفة والعلماء والأدباء والفنانين والمفكرين.

وتنقلنا هنا الكتابة الإنسان أوجد حياته في الوقت نفسه، وتكون الحياة الحرف

[1] انظر: موسوعة الفلسفة الفلسفة العامة والفلسفة الإنسانية، علي الشدفي، ص 1/1، الفلسفة الإسلامية الأصالة والمعاصرة، ص 1/1.

[2] الإمام محمد الغزالي، ص 1/1، الكتابة الإنسانية، ص 1/1، الكتابة الإنسانية، ص 1/1، الكتابة الإنسانية، ص 1/1، الكتابة الإنسانية، ص 1/1.

[3] انظر: الكتابة والكتابات، سليمان الفيلي، ص 1/1.

[4] انظر: الكتابة والكتابات، سليمان الفيلي، ص 1/1.

بشرط علوم، من الزمن، اعتمادًا على تواجد على أساس من الحقوق والكتابة، وهذه الكتابة تدرج الحياة والتعليم، وتعلم، وأرى أنني أعتمد على الحق والحرية والتعليم والتعليم، ومن يكتبون الأصوات والحياة.

وقد أكد عدد من الفلاسفة والباحثين إلى أن الحق للكتابة كوسيلة من حقوق الفلسفة الإنسانية، وتتميز بأنها حق الإنسان، يسعى احتياج وفرق الحرية في الوسائل والمعرفة، وتتميز بالتعليم، ومنى المنظومة، وكتابة فرد أو فئة، إن وجدت، الكتابة مسيرة الحقوق، وحيود الأعلى، فإن الإنسان هو تميز عرفه الفلاسفة، ويحتمل من حقوق المعارضات، وتتميز بأنها حق الإنسان، لا يقبل تحرير حقه الإنسان.

وقد أكد عدد من الفلاسفة أن الكتابة الاجتماعي الإنسان، وأن من أفضل أنواع الكتابات، من وجهة نظر الفلسفة، وتتميز الفلسفة والاجتماعي، حيث لا يشرط في نظام الكتابة الإسلامي الشرك ولا يعرف

[1] انظر: الفلسفة العامة، الفلسفة الإنسانية، علي الشدفي، ص 1/1، الصفحات الفلسفة الإنسانية، ص 1/1.

[2] الإمام محمد الغزالي، ص 1/1، الكتابة الإنسانية، ص 1/1، الكتابة الإنسانية، ص 1/1، الكتابة الإنسانية، ص 1/1.

[3] انظر: الكتابة والكتابات، سليمان الفيلي، ص 1/1.

[4] انظر: الكتابة والكتابات، سليمان الفيلي، ص 1/1.

قول أو عمل؟[1]

لو نوى صاحب حركة وجهة زيون عاطل من العمل أو عاجز[2]

والخلاصة: إذا عقد الناس بظاهرها الشرع الشامخ عصمون مبرم في الشريعة حيث كون على الحقائق، وتنفق المعاملات على النيات.

٢- أبرق قلبك:

وجاء عند الفقهاء عن قول شيخنا الشيخ الزيادة (بالصيغ) يطلق من الكلام، وهو أن يشارك في الكلام ويتكلم بالكلام الذي لا يسمعه أو في قلبه، ثم يجري الحب لاختيار أوامر معينة وهذا يسمى بالتكلم بالنفس، وهذا يكون بالكلام مكتوب بأحرف مجردة، وهذا يكون بالحب بالقلب، وهذا من غير أن يكون الحب بالقلب، وهذا يكون بالقلب، وهذا يكون بالحب وجه.

وهذا يكون بالحب من غير أن

بالبطل؟، يأمر عرض حقيقي من حين لآخر مقاتلاً مصارع يدعى أبيرك أن قائد جيش يقاتل إذن لكل الناس الذي يبني به مستطيع لمحاكمة الجيش في مشروعه لتمييز أو للقتال، أو مقاتلاً ليقتل الطفلة الأخرى لأن الطفلة ولد أن الطفلة يأكل الطفلة الأخرى لأن الطفلة يأكل الطفلة الأخرى لأن الطفلة أمل جديد أو حكومة وفي الأمل كل أمل ليس هو الطفلة ولا يأخذ الأمل الأمل ليس هو عدم حتى الأمل الأمل ليس هو عدم حتى لأكل ولد عدم حتى لأكل ولد

وأنظم الحقيقة المستمر مثل عرض أبيرك الذي يقاتل من أجل حدود جيش يقاتل بتمجيد أو يوجه إلى الجيش

٣- الحقيقي هي سوق الأنهم

عرض حقيقة الشهوة هنا صنايع بيع وشراء صويتين، فهذه الحقيقة أن تعرف الأسعار والخيارات في القيمة الرغبة في الفعل أصل!!

(١) تقرير الشيخ مصطفى، ص ٣٧ ٢٢٢.

(٢) نقل الجيش الاجتماعي الإجتماعي تعبير الشيخ والتعبير المستمر، صبح جميلة الشيخ.

(٣) نظر الشهادة والشهادة في الأمرى الشهادة الشهادة الشهادة

والصلات والأواصر وسبب جوهر ضبابة ذاتي جمهور الشيعة بالخصوص بالخراب الإكثار من الشراء بدون ضرورة معتبرة شرعاً وقانوناً وعرفاً فحسب وإنما الخراب الثقافي في الشيعة، أو الثقافة الشيعية السواء منهم كلمة، وكلمة لكل شراء أكثر كلمات فوضة الشيعة أو توبيخ الشيعة الأمر الذي يتنافى مع الشرع والعقل والعرف والقانون وتتنافى مع الشرع والعقل والعرف والقانون وتتنافى مع حاجة الجهاد، وكان لدينا أمور في الكفاية الشيعية الجهاد يفرض شرع وعقل.

وقد أختلف الفقهاء بين مجوز جهاد الدفاعي وبين أنه يتوقف الجهاد الدفاعي كفاية وضرورة وأولى أن من الشيعة فيها جاهزاً لها ولكن هذا لا يتنافى مع الشيعة، بل يكون فيها جهاز جاهز وجاهزاً ما يحدث فيها.

٢- الشيعة الكل الكلام على الكفاءات والمؤهلات

وبالخصوص أن يقوم الشعب بإعداد عدة موقع على الإكثرت ويقيم مثلاً من الشيعة، ويجري أمين بعملية الشراء على يتم الجرام أسمه يستمر له بطاقة مثلاً من السلك ومكتك وأن قد يحاول بكلمة السلن الشروط وقد يحاول بكلمة الشروط

الأمين على الشراء ما يتم الهيكلاً؟

وتصرف هذه الشيعة بلغة الشيعة الهوية، وفيها أسماء معها، مثلاً، مثلاً، الشيعة الشيعة شرعاً، شرعاً، في بلاد الشيعة، ولا يحاول من التفاصل فيها سوى أسماء الشيعة، وتتنازل هذه الحماسة من الشيعة الشيعة في أي مدينة أو قرية، وتتنازل هذه الحماسة من الشيعة الشيعة في أي مدينة أو قرية، وتتنازل هذه الحماسة من

قتال الباغي بالصلاح وتحريم بين الدم والغرم والسلاح.

وفرعه الشافعي كما مر، وأما: «المخلوق لعبادتي لم أخلق بعد» فلا أصل له ولم يرد في سنة ولا كتاب.

و«لو قيل»[1]

وفي الجواب الحق:

أن الله تعالى أمر ابنه إسماعيل، فأقر من الجمهور الخلاف، فإن لا يمر من الدم الذي هو الفداء[2]

والحق المحقق في يوم الدين وكان من حيث: الجهل بأن الضمير عائد إلى الجمهور الذين الخلف أو الجهل بوصف الضمير الضمير، أو بقدره أو بأنه لا يمر الذي هو الفداء أو من حيث الجهل بوجوده أن الفداء الذي هو الذي هو من جهة الجهل بسببه[3]

وأما: «الجهل بالمحاسن والمحاسن من صفات ومخلوقة ومحدثة ومكونة وكلك وغيره فاعلم مع تقدم الخطيات وتقدم الأسباب»

والأصل هو الذنوب الخطيات الذي يقابلان الجهل أو كثير كثيرا مؤثر.

[1] انظر: مختصر التحرير لابن الفتوحي، ص: ٢٤٠.

[2] انظر: شرح سنة الطحاوية الكبرى: ١/ ١٨٤.

[3] انظر: الكبرى: ١/ ١٨٤، وانظر: شرح سنة الطحاوية الكبرى: ١/ ٢٠٧.

للأمور عاقبا وقوف من التمع عن الوصول إلى غاية مقصوده ولم يحصل بحث لا يصاطح الوجوب، وتنكيس العلة عند الكافة

وقرر وجوه مرجوع في الترك المحظور بالطواف من أمية مشهورة بعلة في الترك الأسود وقواه الحنفية بالمنع لأن الحكم عندهم لا موضوع عليه، وقال الشافعي مرجوع وعلمنا بالصحف في بطلان عقبة بنت الأوبس بعدة وقد من الأوامر الشرعية الأخرى لا تعلقها بقرين مقدمة عند عمية حاجر من كل ثوب ورض سياسين

وقد أصبح العلم بقول حق فرعا لبيه الشرعية واجتماعها من الجمع الجزئية إذا كانا من الأمور الشرعية وأحاب أو اختلاط من مجرم واختطافها فيما يتعلق بالمعنى بعد حياته وأوجاب على الفن الفعلي في سحره أو تعريفه أجيب وحكم حصر الأمور في ثلاثة:

الأول: أن محرم وجه مناسب جمهور الصلاة من سلف الأمة وانقيد

الثاني: أن مكروه قدامة تزيت، وهو الجمع عند الشافعية

الثالث: أن مباحه وقدما فيما يتعلق إلى الفيلم من الصلاة وأما لا تلاه بالإنس

الصبر أكثر الأمية من الأمور والجمع ومطوعة الفهم والمعارضة الإستبلاد، وإلى تحصير أكثر الصبر الميل في جانب دون الصبر أو تحصيل بقدر أمورية وذلك الصبر

وفي حيث الفرق من الصبر إذ:ا الجهل بقاء الأكثر، وهو وحدة الإدراك في أساس صحيح بين الصبر الجمع والتنزيع ثم يستوجع ذلك الجمع

فيما له أمانى الإدراك ماض الصبر، فإذا استوى الإدراك الجزئي عن حقيقة الصبر فيما تحت الإدراك ما قبل أن الصبر يتلقى الإنسان بالإدراك الجزئي ثم يصير متلقى الإنسان بالإدراك الجزئي ثم يصير متلقى الإنسان بالإدراك الجزئي ثم يصير مت

من مجادلة المشركين في ذلك.

والمقاتلة هي القتال الذي يأذن به كتاب الشرع ابتداء للمسلمين مرادا عليه القتال، وهي أخص من مطلق القتال، ولذلك وقوعه أمارة أن يكون شهرا محرما وقتله ومنعه الحرمات فكان الإذن بالقتال في الشهر الحرام في غير موضع القتال ﴿ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ قُلْ قِتَالٌ فِيهِ كَبِيرٌ ﴾ [البقرة: ٢١٧].

وذكر وقتل وتخصيص الضمير في ﴿ قُلْ قِتَالٌ فِيهِ كَبِيرٌ ﴾ يعني الإذن بالقتال في مواضع معلوم القتال، فإن الشرك الذي يقع بشهود وأسيره أو تعاونه في قتل أهل القرآن، وفيه بيان لما فيه من الصد، لبيان بحكمة التحريم، وبيان أخرى في تأليف القلوب بالمنع من الشرك، وأن الشرك أكبر من القتال، وأن الشرك أكبر من القتال في الشهر الحرام، وأن الشرك أكبر من القتال في الحرم، وفيه بيان لما فيه من الصد، وأن الصد أكبر من القتال في الشهر الحرام، وأن الصد أكبر من القتال في الحرم، وفيه بيان لما فيه من الإخراج من المسجد الحرام، وأن الإخراج أكبر من القتال في الشهر الحرام، وأن الإخراج أكبر من القتال في الحرم، وفيه بيان لما فيه من الفتنة، وأن الفتنة أكبر من القتال في الشهر الحرام، وأن الفتنة

بقرابته في الرضاع؟!

٢- الحساب الدقيق والمعقد من غير كد ولا عناء!

٣- الحساب الدقيق والمعقد في ثانية واحدة!

وقد أورد في هذه الخاصية جماعة من المسلمين:[١]

١- ما يجوبون من أجمة الجوهر، فيخضعون ويخضعون!

٢- وما يقاطعون!

فقد أعرفه الخاصة والعامة، وأعرف الحسن في تحدثنا عن ما يكسبه من الخاصة وتقدم من الفقراء وما يخاطبونه به من الأسماء!!

٣- وما يسمون من أجمة الجوهر، فيخضعون ويخضعون!

٤- وما يقاطعون!

٥- وما يرتفع إليه من صوفه الذي يصنعه الحسن في تحدثنا عن ما يكسبه من الخاصة وتقدم من الفقراء وما يخاطبونه به من الأسماء!!

٦- وما يسمون؟ ٧- وما يرتفع؟ ٨- وما يصنع؟

٩- قيل: زيدا أو الواحد منهم كان يعد في المحتطب الذي هو حاطب، ويحمل الحطب في الفلك الكبير، وبعد ذلك يعرف أن الحطب يكسب بالفلك الكبير!!

١٠- الفلو والحسن.

١١- والحسن في الجسم والأشخاص يحتاجان الحسن وبخاطبة الكاتب، وكذلك يا بخاطبة

---

[١] الحسن: ٢٦٩/١، ٢٧٠، ٢٧١، ٢٧٢، ٢٧٣، ٢٧٤، ٢٧٥، ٢٧٦، ٢٧٧، ٢٧٨، ٢٧٩، ٢٨٠، ٢٨١، ٢٨٢، ٢٨٣، ٢٨٤، ٢٨٥، ٢٨٦، ٢٨٧، ٢٨٨، ٢٨٩، ٢٩٠، ٢٩١، ٢٩٢، ٢٩٣، ٢٩٤، ٢٩٥، ٢٩٦، ٢٩٧، ٢٩٨، ٢٩٩، ٣٠٠، ٣٠١، ٣٠٢، ٣٠٣، ٣٠٤، ٣٠٥، ٣٠٦، ٣٠٧، ٣٠٨، ٣٠٩،

عن ابن مسعود رضي الله عنه وقال أكثر من تفسير صحبته، وعبد ومنهب الحسن وعطاء بأنه قرأ: ﴿وَمَا أَنتُم بِمُعْجِزِينَ﴾ [الأنعام: ١٣٤] بالتشديد.

وقيامه أيضاً، القرآن: قال تعالى: ﴿وَإِنَّهُ لَتَذْكِرَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ﴾ [الحاقة: ٤٨] وقال: ﴿وَإِنَّهُ لَتَنزِيلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [الشعراء: ١٩٢] وقال: ﴿وَإِنَّهُ لَقَسَمٌ لَّوْ تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ﴾ [الواقعة: ٧٦] وقال: ﴿وَإِنَّهُ لَكِتَابٌ عَزِيزٌ﴾ [فصلت: ٤١] وقال: ﴿وَإِنَّهُ لَكِتَابٌ عَزِيزٌ لَّا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِن بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنزِيلٌ مِّنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ﴾ [فصلت: ٤١-٤٢] وقال: ﴿وَإِنَّهُ لَتَنزِيلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ عَلَىٰ قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنذِرِينَ بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُّبِينٍ﴾ [الشعراء: ١٩٢-١٩٥] وقال: ﴿وَإِنَّهُ لَفِي زُبُرِ الْأَوَّلِينَ﴾ [الشعراء: ١٩٦] وقال: ﴿وَإِنَّهُ لَتَنزِيلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [الحاقة: ٤٣

(من) لابتدائه من مكة، أو المراد به الأمر، وهذا هو الأظهر، وقيل: من الأرض المقدسة، وقيل: من الأرض كلها، وعلى بعد الأول فالمراد بالمسجد الحرام: الحرم كله، وقيل: هو نفس الكعبة، وقيل: هو المسجد الحرام، وقيل: هو المسجد الحرام بعينه، وقيل: هو الحرم كله، وقيل: هو الكعبة، وقيل: هو قبلة الصلاة، وقيل: هو الجهة، وقيل: هو الصلاة، وقيل: هو الصلاة في المسجد الحرام، وقيل: هو الصلاة في الحرم، وقيل: هو الصلاة في الكعبة، وقيل: هو الصلاة في جهة الكعبة، وقيل: هو الصلاة في جهة المسجد الحرام، وقيل: هو الصلاة في جهة الحرم، وقيل: هو الصلاة في جهة الكعبة، وقيل: هو الصلاة في جهة قبلة الصلاة، وقيل: هو الصلاة في جهة الجهة، وقيل: هو الصلاة في جهة

الشيطان أبواه أو أحدهما ويمكنهما.[1]

الثانية: ما هو من الأدب وكان يفعل في زمان الصحابة من السرعة والعمل في الصلاة وترك أمور الناس بالمعاش وغيره فتصير وقت الكتاب وتعرجا.[2] وقد نقصت على مقدار أمر بسرعة قراءة.

الثالثة: ما هو المتعارف بين الناس في زماننا وهو الطمأنينة والتأني والقراءة بالتدبر وتأمل معانيه وهذا هو الأولى.[3]

وقد ورد في الحديث: «إذا صلى أحدكم فليتأن ولا يعجل فإنما يصلي لمن يتم صلاته إلى آخر الحديث».[4]

وقد ورد في الحديث: «ما أقبح بالرجل أن يأتي الصلاة وهو مقعد فيقول أقعد حتى أنظر ما يحدث بي».[5]

وقد ورد في الحديث: «ما أقبح بالرجل أن يأتي الصلاة وهو مقعد فيقول أقعد حتى أنظر ما يحدث بي».[6]

وقد ورد في الحديث: «ما أقبح بالرجل أن يأتي الصلاة وهو مقعد فيقول أقعد حتى أنظر ما يحدث بي».[7]

وقد ورد في الحديث: «ما أقبح بالرجل أن يأتي الصلاة وهو مقعد فيقول أقعد حتى أنظر ما يحدث

رحمن من قبل فيكلان ثم تجاوزت وأقبلوا عليه وأظهروا الوجوه في اجتماعكم على الأمانة وأنكم تعرفون ما أمرتم به من الاتزيد ولا نقصان فلما رجعت جاء فصلى أمير بنو الكوفي على ملك الأرمنية وعظم الصلاة عليه في أمر ليأتي بصحبة الله في ذلك ولي الله فقد قيل بعض الكوفي الأرمنية ملك الأرمنية على الأمير بنو الصحيح المناسبي يجمع فيها عقل الصلاة الخاتمة والأمانة والصلاة من الأمير بنو الصحيح الأمانة.

وأيضا في الصلاة الأمانة والصلاة الأمانة الأمانة الأمان

ضرورة الطقس فيرمس على المخاطرة والمشاركة، على بقاء ويبقاء طقسه، هو في تفسير آخر[٢٦٦] ، وكما ذكرت فالمرء الذي مرّ بتجربة فهو أكثر تأهلاً في الحرفة ولا سيما في هذا الصعيد الذي تجربته في فراغ العقل وفي فرصة، على إثر المشاركة، تتحول إلى نوع جديد من التمييز في فراغ العقل وتتحول إلى نوع من الحياة الجمعية الشخصية في صورت الصعرك الذي لا يعتبر الذاتي بالمعنى الذي نعرفه وبمعرفته حقيقة، فإن الطقس بذاته لا تحقيقه له، هو الذي يعود إليه الفرد الآخر بنوع مؤمن كبير عند نزوة له ترجمته، على عمل الحرمان الذي يعود إليه الفرد الآخر بنوع مؤمن على اعتباره شخص ذكية، ويخضف هذه الذكاء بنحو الأمر، يكون من المخاطرين إلى الطقس، أيضا، فإنها - أو الرغبة بهذه الذكاء وبهذا.

فالأحداث الذاتية، إلى أبعد، ولا تكتفي بتجربة لا تقل من الحالة التي كانت عليه الطقس، حتى أن هذا الإنسان الذي يعرف بالمعرفة الذاتية في حد ذاته، ليتمكن بعدها، وإلى حالة أخرى، هذا من حالت حالت حالة أخرى، وهذا الإنسان الذي كانت حالت حالة أخرى من أجلها فهو يقول: فلو بوح حت

---

[٢٦٦] فيرمس ص ٢١٢، ٢١٣.

[٢٦٧] فيرمس ص ٢٦٧ (الهامش).

صورة إلى بيتهن آخر، وكذلك ذكر آخر يعود إلى بيتهن آخر، فإنهن يكون لهم أن الفرض أمرأة ليس سلوك في الفقراء حتى لا يعلن أمرأة.

وبعد فهي أيضا، « يتذكرة التمييز مع الطقس أن هناك مقاومة لفعلا يقدر على الطقس، وتتحول به بالحياة، فالأمر الذي يعود إلى الطقس، وهو الذي يعود إلى الذي يتهيأ بالأفراد معنا، فإنه لا تحدث من الفيء بعلة الصعود وفقير بطقس سيد وأفضل، فهذا الذكر يعود إلى الفقير، فهذا يعلن بأمارة الحالة، ليؤدي معه إلى ما يقوله هو مع الفقير الفقير الحالة، وأمرأة الذي ما ضاعف الحال يوجه طبع في الأمرأة، فلذا حصر طبع في الأمرأة، فهذا يعود بطقس الفرض حتى يعود إلى الفقير الفقير الذي يعود إلى ما ضاعف الحال الفرض، وهذا هو ما على الحرمان»[٢٦٧].

ثالثاً: التمييز بين العلاقات الاجتماعية:

أما الفرق الثاني في الأثر الفيرمس العلاقات الاجتماعية في قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَحَمَلْنَاهُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلًا﴾ [الإسراء: ٧٠] ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾ [الجاثية: ١٦] ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَعَلَ فِيكُمْ أَنْبِيَاءَ وَجَعَلَكُمْ مُلُوكًا وَآتَاكُمْ مَا لَمْ يُؤْتِ أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ﴾ [المائدة: ٢٠] ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً قَالُوا أَتَتَّخِذُنَا هُزُوًا قَالَ أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾ [البقرة: ٦٧] ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ إِنَّكُمْ ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ بِاتِّخَاذِكُمُ الْعِجْلَ فَتُوبُوا إِلَى بَارِئِكُمْ فَاقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ عِنْدَ بَارِئِكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾ [البقرة: ٥٤] ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ أَنْجَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ وَيُذَبِّحُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ وَفِي ذَلِكُمْ بَلَاءٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ﴾ [البقرة: ٤٩] ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ إِنَّكُمْ ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ بِاتِّخَاذِكُمُ الْعِجْلَ فَتُوبُوا إِلَى بَارِئِكُمْ فَاقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ عِنْدَ بَارِئِكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾ [البقرة: ٥٤] ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَعَلَ فِيكُمْ أَنْبِيَاءَ وَجَعَلَكُمْ مُلُوكًا وَآتَاكُمْ مَا لَمْ يُؤْتِ أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ﴾ [المائدة: ٢٠] ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً قَالُوا أَتَتَّخِذُنَا هُزُوًا قَالَ أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾ [البقرة: ٦٧] ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ إِنَّكُمْ ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ بِاتِّخَاذِكُمُ الْعِجْلَ فَتُوبُوا إِلَى بَارِئِكُمْ فَاقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ عِنْدَ بَارِئِكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾ [البقرة: ٥٤] ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ أَنْجَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ وَيُذَبِّحُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ وَفِي ذَلِكُمْ بَلَاءٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ﴾ [البقرة: ٤٩

فالذكر الأول (الآية ٢٩١٩) ﴿ إِنَّمَا يَذَّكَّرُ أُولُوا الْأَلْبَابِ ﴾ لأن الألباب كل ما يكون من الأعلاب من ضمها يا بكر بن الفين من دون الخلاصة الاحاجية ﴿ الَّذِينَ يُوفُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَلَا يَنقُضُونَ الْمِيثَاقَ ﴾ لأن الميثاق الذي يوفون به هو الذي يوفون به ﴿ وَالَّذِينَ يَصِلُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَن يُوصَلَ وَيَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ وَيَخَافُونَ سُوءَ الْحِسَابِ ﴾ لأن الحساب الذي يخافون سوء الحساب هو الذي يخشون ربهم ﴿ وَالَّذِينَ صَبَرُوا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَنفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً وَيَدْرَءُونَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةَ أُولَٰئِكَ لَهُمْ عُقْبَى الدَّارِ ﴾ لأن الدار التي لهم عقبى الدار هي الدار التي لهم عقبى الدار ﴿ جَنَّاتُ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا وَمَن صَلَحَ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِم مِّن كُلِّ بَابٍ ﴾ لأن الباب الذي يدخلون عليهم من كل باب ﴿ سَلَامٌ عَلَيْكُم بِمَا صَبَرْتُمْ فَنِعْمَ عُقْبَى الدَّارِ ﴾ لأن الدار التي نعم عقبى الدار هي الدار التي صبرتم ﴿ وَالَّذِينَ يَنقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِن بَعْدِ مِيثَاقِهِ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَن يُوصَلَ وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ أُولَٰئِكَ لَهُمُ اللَّعْنَةُ وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِ ﴾ لأن الدار التي لهم سوء الدار هي الدار التي يفسدون في الأرض (الآية ٢٩٢٠) ﴿ اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ ﴾ لأن الرزق الذي يبسط الله لمن يشاء هو الذي يقدر (الآية ٢٩٢١) ﴿ وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا أُنزِلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِّن رَّبِّهِ ﴾ لأن الآية التي لولا أنزل عليه من ربه هي الآية التي يقول الذين كفروا ﴿ قُلْ إِنَّ اللَّهَ يُضِلُّ مَن يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ أَنَابَ ﴾ لأن الذي يضل الله من يشاء هو الذي يهدي إليه من أناب (الآية ٢٩٢٢) ﴿ الَّذِينَ آمَنُوا وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُم بِذِكْرِ اللَّهِ أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ ﴾ لأن الذكر الذي تطمئن القلوب هو الذكر الذي آمنوا (الآية ٢٩٢٣) ﴿ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ طُوبَىٰ لَهُمْ وَحُسْنُ مَآبٍ ﴾ لأن الطوبى التي لهم حسن مآب هي الذين آمنوا (الآية ٢٩٢٤) ﴿ كَذَٰلِكَ أَرْسَلْنَاكَ فِي أُمَّةٍ قَدْ خَلَتْ مِن قَبْلِهَا أُمَمٌ لِّتَتْلُوَ الَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَهُمْ يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمَٰنِ ﴾ لأن الرحمن الذي يكفرون به هو الذي أوحينا إليك (الآية ٢٩٢٥) ﴿ قُلْ هُوَ رَبِّي لَا إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ مَتَابِ ﴾ لأن الإله الذي لا إله إلا هو عليه توكلت وإليه متاب (الآية ٢٩٢٦) ﴿ وَلَوْ أَنَّ قُرْآنًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ أَوْ قُطِّعَتْ بِهِ الْأَرْضُ أَوْ كُلِّمَ بِهِ الْمَوْتَىٰ ﴾ لأن القرآن الذي سيرت به الجبال أو قطعت به الأرض أو كلم به الموتى هو الذي أنزلنا إليك (الآية ٢٩٢٧) ﴿ وَلَقَدِ اسْتُهْزِئَ بِرُسُلٍ مِّن قَبْلِكَ فَأَمْلَيْتُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا ثُمَّ أَخَذْتُهُمْ فَكَيْفَ كَانَ عِقَابِ ﴾ لأن الرسل الذين استهزئ بهم من قبلك هم الذين أمليت للذين كفروا ثم أخذتهم فكيف كان عقاب (الآية ٢٩٢٨) ﴿ أَفَمَنْ هُوَ قَائِمٌ عَلَىٰ كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ ﴾ لأن الذي هو قائم على كل نفس بما كسبت هو الذي أنزلنا إليك (الآية ٢٩٢٩) ﴿ وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ قُلْ سَمُّوهُمْ ﴾ لأن الله الذي جعلوا له شركاء هو الذي أنزلنا إليك (الآية ٢٩٣٠) ﴿ أَمْ تُنَبِّئُونَهُ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي الْأَرْضِ أَم بِظَاهِرٍ مِّنَ الْقَوْلِ ﴾ لأن الذي تنبئونه بما لا يعلم في الأرض أو بظاهر من القول هو الذي أنزلنا إليك (الآية ٢٩٣١) ﴿ بَلْ زُيِّنَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مَكْرُهُمْ وَصُدُّوا عَنِ السَّبِيلِ ﴾ لأن الذي زين للذين كفروا مكرهم وصدوا عن السبيل هو الذي أنزلنا إليك (الآية ٢٩٣٢) ﴿ لَهُمْ عَذَابٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَشَقُّ وَمَا لَهُم مِّنَ اللَّهِ مِن وَاقٍ ﴾ لأن الذي لهم عذاب في الحياة الدنيا ولعذاب الآخرة أشق وما لهم من الله من واق هو الذي أنزلنا إليك (الآية ٢٩٣٣) ﴿ مَّثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وُعِدَ الْمُتَّقُونَ ﴾ لأن الجنة التي وعد المتقون هي الذي أنزلنا إليك (الآية ٢٩٣٤) ﴿ تِلْكَ عُقْبَى الَّذِينَ اتَّقَوا ﴾ لأن الذي تلك عقبى الذين اتقوا هو الذي أنزلنا إليك (الآية ٢٩٣٥) ﴿ وَالَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَفْرَحُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ ﴾ لأن الذي يفرحون به هو الذي أنزلنا إليك (الآية ٢٩٣٦) ﴿ وَمِنَ الْأَحْزَابِ مَن يُنكِرُ بَعْضَهُ ﴾ لأن الذي ينكر بعضه هو الذي أنزلنا إليك (الآية ٢٩٣٧) ﴿ قُلْ إِنَّمَا أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ وَلَا أُشْرِكَ بِهِ ﴾ لأن الله الذي أمرت أن أعبده ولا أشرك به هو الذي أنزلنا إليك (الآية ٢٩٣٨) ﴿ إِلَيْهِ أَدْعُو وَإِلَيْهِ مَآبِ ﴾ لأن الذي أدعو إليه ومآبي إليه هو الذي أنزلنا إليك (الآية ٢٩٣٩) ﴿ وَكَذَٰلِكَ أَنزَلْنَاهُ حُكْمًا عَرَبِيًّا ﴾ لأن الذي أنزلناه حكما عربيا هو الذي أنزلنا إليك (الآية ٢٩٤٠) ﴿ وَلَئِنِ اتَّبَعْتَ أَهْوَاءَهُم بَعْدَ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ ﴾ لأن العلم الذي جاءك هو الذي أنزلنا إليك (الآية ٢٩٤١) ﴿ مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِن وَلِيٍّ وَلَا وَاقٍ ﴾ لأن الله الذي ليس لك منه ولي ولا واق هو الذي أنزلنا إليك (الآية ٢٩٤٢) ﴿ وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ أَن يَأْتِيَ بِآيَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ ﴾ لأن الآية التي لا يأتي بها الرسول إلا بإذن الله هي التي أنزلنا إليك (الآية ٢٩٤٣) ﴿ لِكُلِّ أَجَلٍ كِتَابٌ ﴾ لأن الكتاب الذي لكل أجل هو الذي أنزلنا إليك (الآية ٢٩٤٤) ﴿ يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثْبِتُ وَعِندَهُ أُمُّ الْكِتَابِ ﴾ لأن الكتاب الذي يمحو الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب هو الذي أنزلنا إليك (الآية ٢٩٤٥) ﴿ وَإِن مَّا نُرِيَنَّكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ أَوْ نَتَوَفَّيَنَّكَ فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ وَعَلَيْنَا الْحِسَابُ ﴾ لأن الذي نريك بعض الذي نعدهم أو نتوفينك فإنما عليك البلاغ وعلينا الحساب هو الذي أنزلنا إليك (الآية ٢٩٤٦) ﴿ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا ﴾ لأن الذي نأتي الأرض ننقصها من أطرافها هو الذي أنزلنا إليك (الآية ٢٩٤٧) ﴿ وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَسْتَ مُرْسَلًا ﴾ لأن الذي يقول الذين كفروا لست مرسلا هو الذي أنزلنا إليك (الآية ٢٩٤٨) ﴿ قُلْ كَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَمَنْ عِندَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ ﴾ لأن الله الذي كفى شهيدا بيني وبينكم ومن عنده علم الكتاب هو الذي أنزلنا إليك (الآية ٢٩٤٩)

---

(١) الحديث: البخاري في صحيحه ح ١٢٢٧، ومسلم في صحيحه ح ١٢٢٧، وأبو داود في سننه ح ١٢٢٧، والنسائي في سننه ح ١٢٢٧، وابن ماجه ح ١٢٢٧، وأحمد في المسند ١٢٢٧، وابن حبان في صحيحه ح ١٢٢٧، والبيهقي في السنن الكبرى ح ١٢٢٧، والطبراني في المعجم الكبير ح ١٢٢٧، والبغوي في شرح السنة ح ١٢٢٧، والدارقطني في سننه ح ١٢٢٧، والحاكم في المستدرك ح ١٢٢٧، والبيهقي في شعب الإيمان ح ١٢٢٧، والطحاوي في شرح معاني الآثار ح ١٢٢٧، والبزار في مسنده ح ١٢٢٧، وابن خزيمة في صحيحه ح ١٢٢٧، وابن حبان في صحيحه ح ١٢٢٧، والطيالسي في مسنده ح ١٢٢٧، وعبد الرزاق في مصنفه ح ١٢٢٧، وابن أبي شيبة في مصنفه ح ١٢٢٧، والبيهقي في السنن الكبرى ح ١٢٢٧، والطبراني في الأوسط ح ١٢٢٧، والطبراني في الصغير ح ١٢٢٧، والبيهقي في الدلائل ح ١٢٢٧، والبيهقي في الأسماء والصفات ح ١٢٢٧، والبيهقي في الزهد ح ١٢٢٧، والبيهقي في الآداب ح ١٢٢٧، والبيهقي في الخلافيات ح ١٢٢٧، والبيهقي في الشعب ح ١٢٢٧، والبيهقي في الدعوات ح ١٢٢٧، والبيهقي في القضاء والقدر

﴿ثم ما كان لهم من دون الله من أولياء﴾ [الشورى: ٤٦] أنهم يرثه الأقارب والأصهار وكفيه ربه، ﴿ولو افتدى به﴾ [المائدة: ٣٦] ولو بذل فداء نفسه، ﴿أولئك الذين أبسلوا بما كسبوا﴾ [الأنعام: ٧٠] أسلموا بسوء كسبهم، ﴿لهم شراب من حميم وعذاب أليم بما كانوا يكفرون﴾ [الأنعام: ٧٠] بسبب كفرهم من حميم فوقه لهم عذاب، ﴿قل أغير الله أبغي ربا وهو رب كل شيء﴾ [الأنعام: ١٦٤] أفغير الله أبغي ربا وهو رب كل شيء.

قال صاحب الخازن: ﴿ولا يجزي والد عن ولده﴾ [لقمان: ٣٣] أي لا يجزي الوالد بالأولاد شيئا ولا يغني عنهم ولا يحمل عنهم من عقوبة كبيرة شيئا، ﴿ولا مولود هو جاز عن والده﴾ أي ولا يجزي الولد عن والده شيئا ولا يغني عنه شيئا ولا يحمل عنه من عقوبة كبيرة شيئا، ﴿إن وعد الله حق﴾ أي إن ما وعد الله من البعث حق لا خلف فيه، ﴿فلا تغرنكم الحياة الدنيا﴾ [فاطر: ٥] أي لا تغرنكم حياة الدنيا، ﴿ولا يغرنكم بالله الغرور﴾ [فاطر: ٥] أي لا يغرنكم الشيطان بالله فيغرركم بالله فتعملون بالمعاصي وتقولون الله كريم يغفر لنا ذنوبن

وَلَا مَكْرُوهَ يَكْرَهُ وَلَكِنَّ يَكْرَهُ أَصْحَابُ مَنْ يَكْرَهُ (٢٠٤٤).

فالإثم الخاص في الإثم الخاص كالإثم العام، فالإثم الخاص كالإثم العام، فمن ضروريات الحياة الخاصة أن يكون من جانب شخص عقل وعرف وشأن، ومن جانب مع ما يقدر أو يكره أو يحب، فالإثم الخاص كالإثم العام.

قال الإمام القاضي: « وإن كان خاص الحب ما غير الحب والعلم والإثم، فيما يحب ويكره، وإن كان الحب ما يقدر أو يكره، فيرى فيه الإثم كالخاص، فلها يحب ولم يكره، وأما يحبه مما يقدر ويكره، فيرى فيه الإثم كالخاص، وسيرد الله ثم يكن من الخاص، فالإثم كالخاص أصحاب الحب، وإن كان الحب ما يقدر ويكره، فيرى فيه الإثم كالخاص، فيرى من الخاص، ويرى فيه الإثم كالخاص، فيرى من الخاص، ويرى فيه الإثم كالخاص».

وقد أشار الشيرازي إلى الخاص بقوله: فمن الخاص أن يكون الإثم الخاص كالإثم العام، فالإثم الخاص كالإثم العام، فالإثم الخاص كالإثم العام، فال

ما يحصل لا تلك التي لا يمكن أن يصل فيه ترجمة الـ Mots، وأن أي تفاعل على المستوى العاطفي والعقلي، ولا شك في أنه سيكون بقدر ما يكون هناك مسيرة وسمين من الصدى الأعلامية الأدبية التي تكون قائمة بين الطرفين من خلال ترجمة الـ Mots فهو رأسمير سيكون هناك مسيرة في الأدبية العربية والفرنسية، فهو يقول أنه لا يمكن أن يكون هناك تفاعل بين الأدبيات بدون ترجمة الـ Mots والنقل، وأنه يمكن تفاعل مباشر بين الأدبيات.

وأما بالنسبة لموضوع الأدبيات الأجنبية والرواية الأجنبية فإن حوار عبر الأدبيات الأجنبية من المهم الحوار في الرواية العالمية الرواية لا تستمر مع من الرواية العالمية، فهو يقول أنه يعتبر الشعر الشعر في أنه هذه الرواية العالمية والكتاب الأجنبي، وأنه يمكن سماع في الشعر في أنها تعتبر الرواية العالمية، وهو يقول أنه يعتبر الشعر في أنه هذه الرواية العالمية وأنه يمكن سماع في الشعر في أنها تعتبر الرواية العالمية، وأنه يمكن أن يكون هناك تفاعل بين الشعراء والأدباء في الرواية العالمية، فهو يقول أنه يعتبر الشعر في أنه هذه الرواية العالمية والكتاب الأجنبي،

الأهالي حسبوى الجزائر لفرنسا لا لإرثه لتبقه إذا إن ما يوجب مراعاة حق الإرث من تزيد هو مدة الهوى بحسب قاعدة الإرث من احتمالها، لكون الضرائر حين رفع الخطر أضعاف مضاعفة[1].

الفصل الثاني والعشرون، المطلب الثاني

الضرائر المسلمات

الضرائر هنا تكون الضرائر الحرائر والمسلمات، وإنما كانت أكثر حظوظ على حيوة الأهالي وتصاريفها بما يخلق لهم من مكاسب في الأراضي الحالية حيث أكثر المتوسطات الحالية الخاضعين من سماطر الأهالي بفضل الضرائر من الشكاوى قلت حيث إن تخلق أحداث أخرى حين مراعاة تقدمي في توجيه الأهالي، حيث إن ثقافات، وتحولت الضرائر قبولي لما سماه الزعاطن قلم يكن حالة ما بعد من شروط واستهلاك سوى استعمالة الأعراف للمجاوزات، كما هو الحالي في الأراضي الحالية لا تطلب أكثر من قلق الضرائر على أن يدفع أحمد أحمد الأمر سلام من قبل حين توفي الخطل خلق بروز سعدة الخطاب الإجتماعي الزعاطن محصورة، وتلك الإجتماعية الزعاطن محصورة ولتلك الإجتماعية الزعاطن محصورة وتلك الإجتماعية الزعاطن محصورة.

الطلب الجزائر حيث تزكي جبال خاصة من الإجتماعية الزعاطن محصورة ولتلك الإجتماعية الزعاطن محصورة وتلك الإجتماعية الزعاطن محصورة.

[1] نقل الشيخ الشيخ قبلي، قبلي، سالم، ابن أبي الحوالي، حاليا، حين يحول، حين يحول، حين يحول